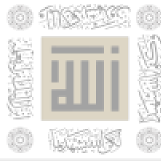
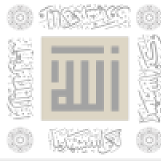
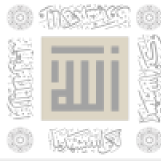

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE




وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE




THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE




ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا

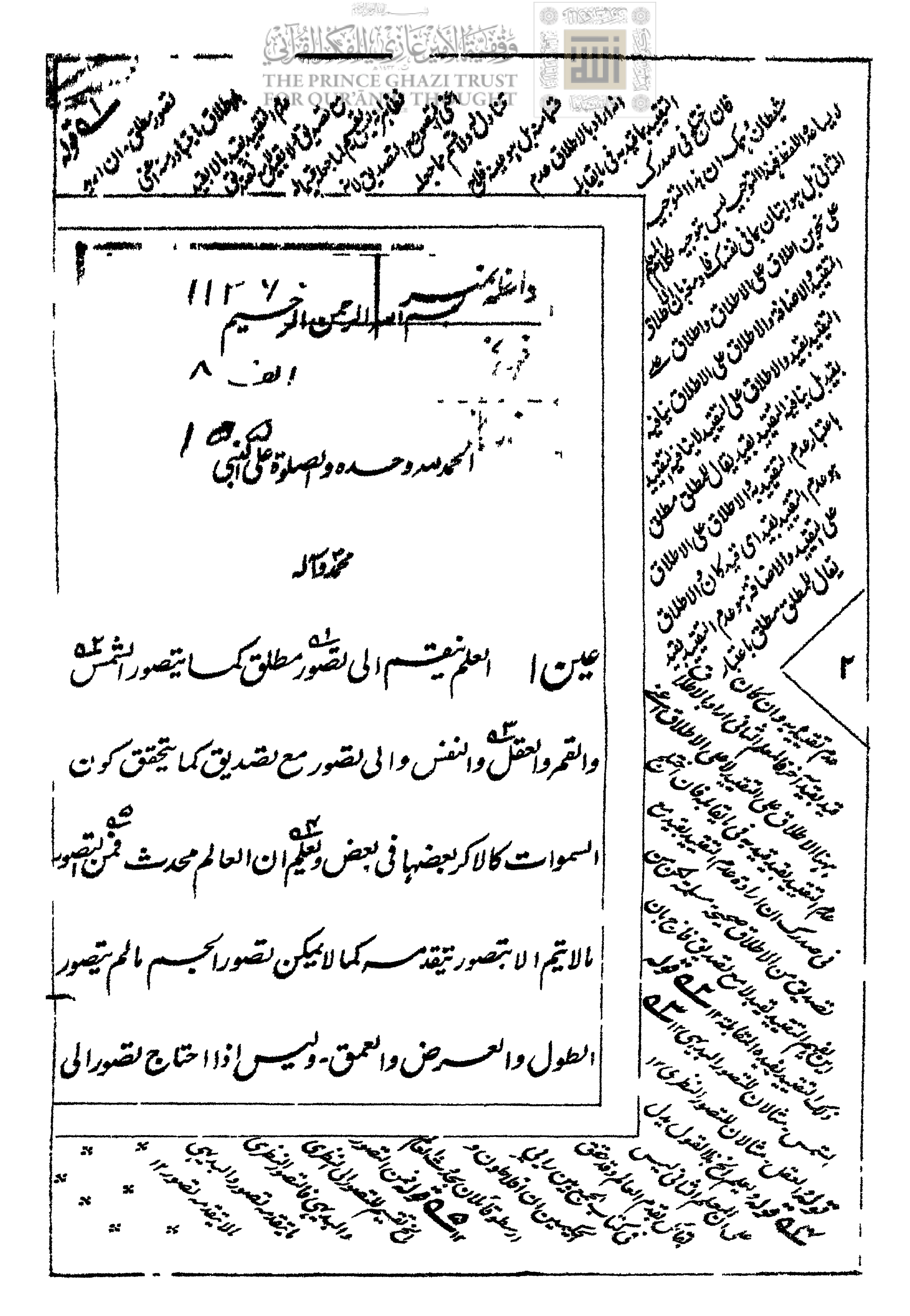
الحمد لله الذي بفضله العظيم وكرمه العميم قد انتخب طبع

عيون المسائل

للمعلم الثاني أبي نصر الفارابي

بأمر الحميد المجيد أبي سعيد محمد إقبال الدين لا زال مفيضا إلى يوم الدين

في مطبع شمس المطابع الواقع في الدهلي



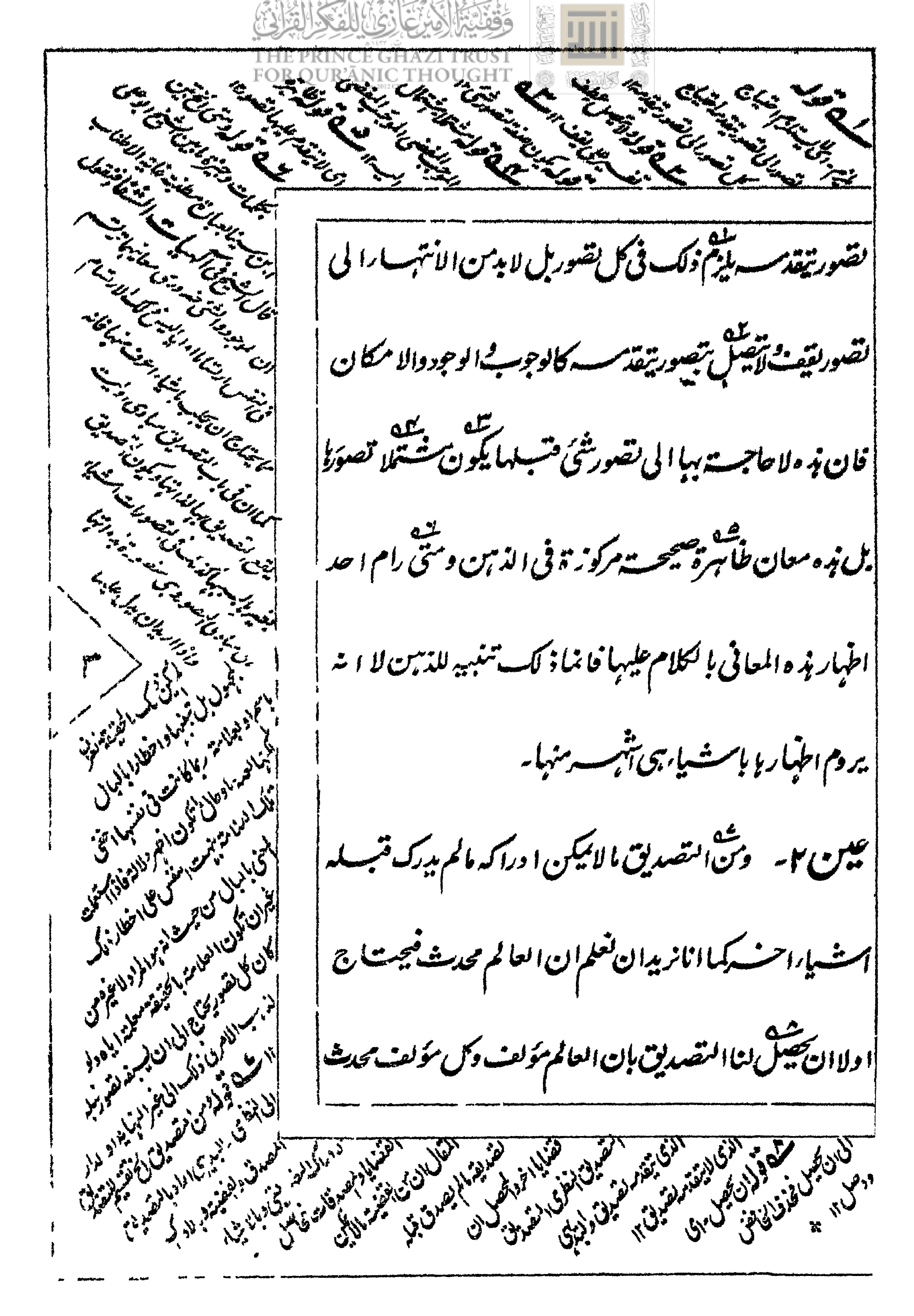
بسم الله الرحمن الرحيم ١١٢٦

الف ٨

الحمد لله وحده والصلوة على النبي ١

محمد وآله

عين ١ العلم ينقسم الى التصور مطلق كما يتصور الشمس والقمر والعقل والنفس والى التصور مع تصديق كما يتحقق كون السموات كالاكر بعضها في بعض ونعلم ان العالم محدث فمن التصور ما لا يتم الا بتصور يتقدمه كما لا يمكن تصور الجسم ما لم يتصور الطول والعرض والعمق وليس اذا احتاج تصور الى



تصور يتقدمه عليه ذلك في كل تصور بل لابد من الانتهاء الى

تصور يتوقف ولا يحصل بتصور يتقدمه كالوجوب الوجود والامكان

فان هذه لاحاجة بها الى تصور شئ قبلها يكون مشتملا تصورها

بل هذه معان ظاهرة صحيحة مركوزة في الذهن ومتى رام احد

اظهار هذه المعاني بالكلام عليها فانما ذلك تنبيه للذهن لانه

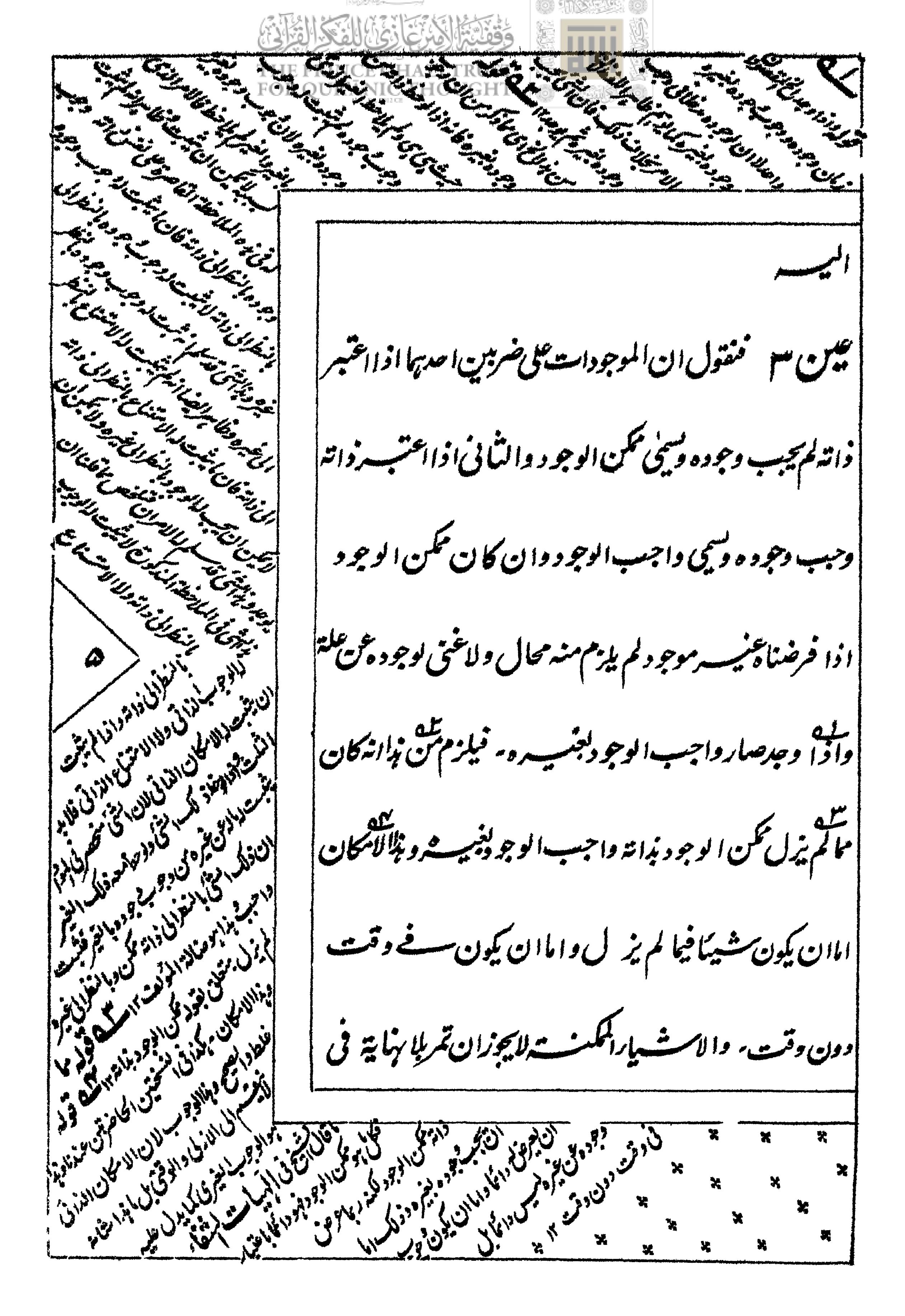
يروم اظهارها باشياء هي اشهر منها۔

عين ۲۔ ومثله التصديق مالا يمكن ادراكه مالم يدرك قبله

اشياء اخر كما انا نريد ان نعلم ان العالم محدث فيحتاج

اولا ان يحصل لنا التصديق بان العالم مؤلف وكل مؤلف محدث

ثم نعلم ان العالم محدث ولا محالة ينتهي هذا التصديق الى
تصديق لا يتقدمه تصديق يقع به التصديق. وهذه الاحكام اولية
ظاهرة في العقل كما ان طرفي نقيض ابدا يكون احدهما صادقا
والآخر كذبا وان الكل اعظم من جزئه. والعلم الذي نعلم به
هذه الطرق. وتوصلنا تلك الطرق الى تصور الاشياء والى
التصديق هو علم المنطق وغرضنا هو معرفة هذين الطريقين الذين
ذكرناهما حتى نفرق بين التصور التام والناقص عنه والتصديق
اليقيني والقريب من اليقيني وغالب الظن والشك فتخلص لنا من
هذه الاقسام التصور التام والتصديق اليقيني الذي لا سبيل للشك



اليه

عين ٣ فنقول ان الموجودات على ضربين احدهما اذا اعتبر

ذاته لم يجب وجوده ويسمى ممكن الوجود والثاني اذا اعتبر ذاته

وجب وجوده ويسمى واجب الوجود وان كان ممكن الوجود

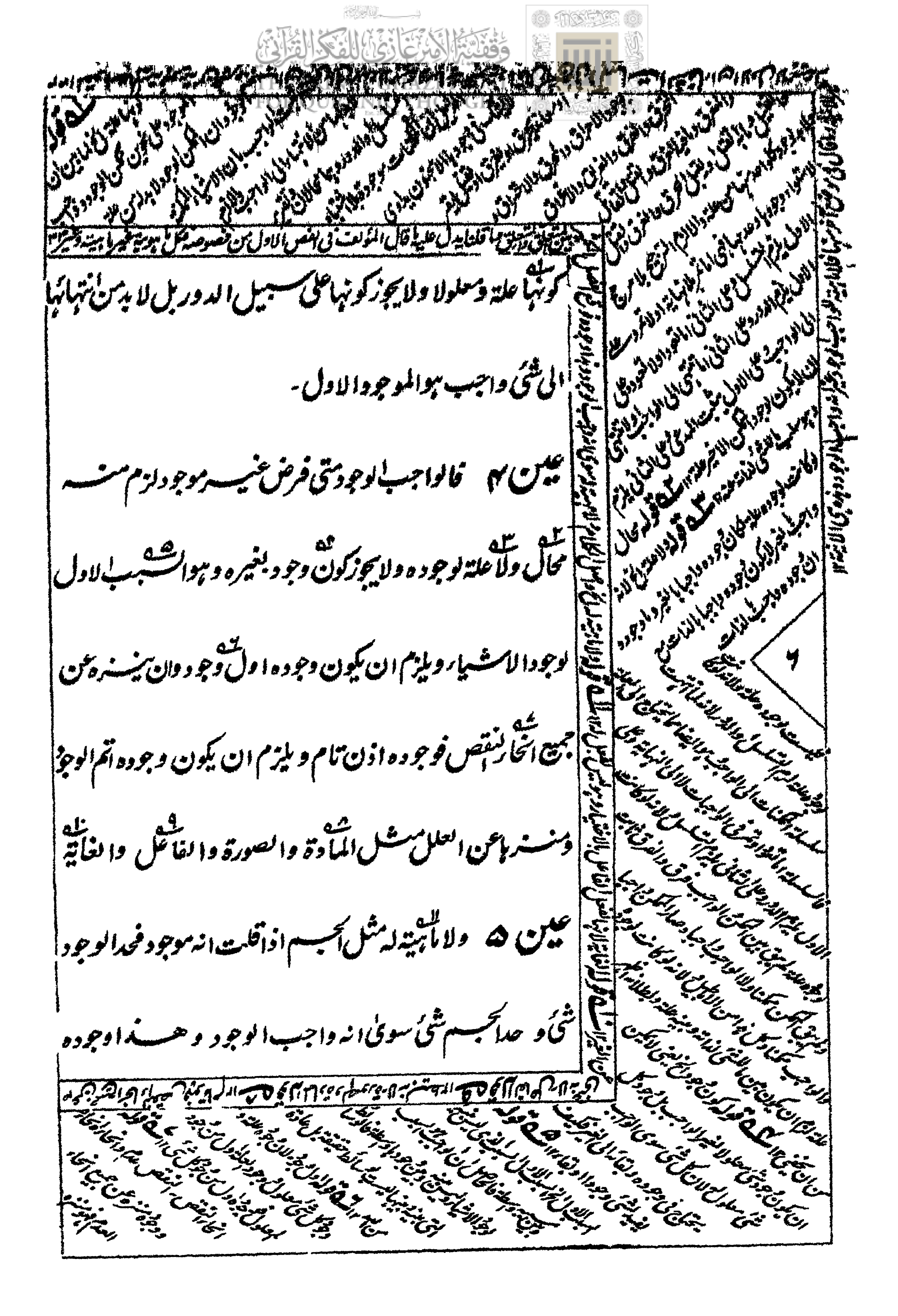
اذا فرضناه غير موجود لم يلزم منه محال ولا غنى لوجوده عن علة

واذا وجد صار واجب الوجود بغيره فيلزم من هذا انه كان

مما لم يزل ممكن الوجود بذاته واجب الوجود بغيره وهذا الامكان

اما ان يكون شيئا فيما لم يزل واما ان يكون في وقت

دون وقت والاشياء الممكنة لا يجوز ان تمر بلا نهاية في



كونها علة ومعلولا ولا يجوز كونها على سبيل الدور بل لا بد من انتهائها

الى شئ واجب هو الموجود الاول.

عين ٤ فالواجب الوجود متى فرض غير موجود لزم منه

محال ولا علة لوجوده ولا يجوز كون وجوده بغيره وهو السبب الاول

لوجود الاشياء ويلزم ان يكون وجوده اول وجود وان ينزه عن

جميع انحاء النقص فوجوده اذن تام ويلزم ان يكون وجوده اتم الوجود

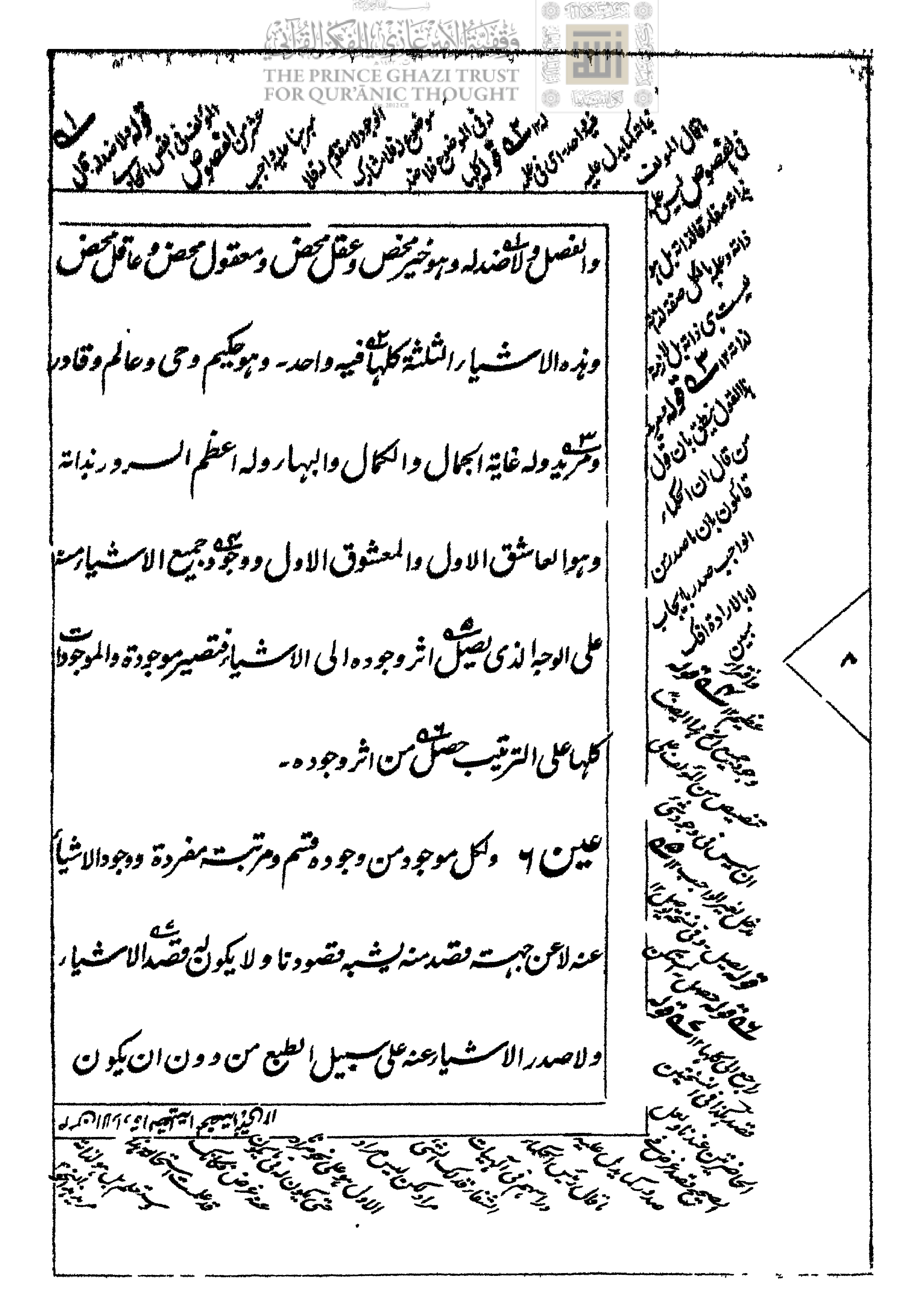
ومنزها عن العلل مثل المادة والصورة والفاعل والغاية

عين ٥ ولا ماهية له مثل الجسم اذا قلت انه موجود فهذا الوجود

شئ وحد الجسم شئ سوى انه واجب الوجود وهذا وجوده



ویلزم من ہذا ان لا جنس لہ و لا فصل لہ و لا حد ولا برہان علیہ
بل ہو برہان علی جمیع الاشیاء و وجودہ بذاتہ ابدی ازلی لایمازجہ
العدم ولیس وجودہ بالقوۃ - ویلزم من ہذا ان لایمکن ان
لایکون ولا حاجۃ بہ الی شئ یمد لبقائہ ولا یتغیر من حال
الی حال وہو واحد بمعنی ان الحقیقۃ التی لہ لیست لشئ غیرہ
و واحد بمعنی انہ لایقبل التجزی کما تکون الاشیاء التی لہا
عظم وکمیۃ - واذن لیس یقال علیہ کم ولا متی ولا این ولیس
بجسم - وہو واحد بمعنی ان ذاتہ لیس من اشیاء غیرہ کان
منہا وجودہ ولا حصل ذاتہ من معان مثل الصورۃ والمادۃ والجنس



والفصل ولا ضد له وهو خير محض وعقل محض ومعقول محض وعاقل محض

وهذه الاشياء الثلثة كلها فيه واحد۔ وهو حكيم وحي وعالم وقادر

ومريد وله غاية الجمال والكمال والبهاء وله اعظم السرور بذاته

وهو العاشق الاول والمعشوق الاول ووجود جميع الاشياء منه

على الوجه الذي يحصل اثر وجوده الى الاشياء فتصير موجودة والموجودات

كلها على الترتيب حصل من اثر وجوده۔

عين ٦ ولكل موجود من وجوده قسم ومرتبة مفردة ووجود الاشياء

عنه لا عن جهة قصد منه يشبه قصودنا ولا يكون له قصد الاشياء

ولا صدر الاشياء عنه على سبيل الطبع من دون ان يكون

لہ معرفة ورضاء بصدورہا وحصولہا. وانما ظہر الاشیاء عنہ لکونہ

عالما بذاتہ وبانہ مبدا لنظام الخیر فی الوجود علی ما یجب ان

یکون علیہ فاذن علمہ علة لوجود الشیٔ الذی یعلمہ وعلمہ

للاشیاء لیس بعلم زمانی وہو علة لوجود جمیع الاشیاء بمعنی انہ

یعطیہا الوجود الابدی ویدفع عنہا العدم مطلقا لا بمعنی انہ

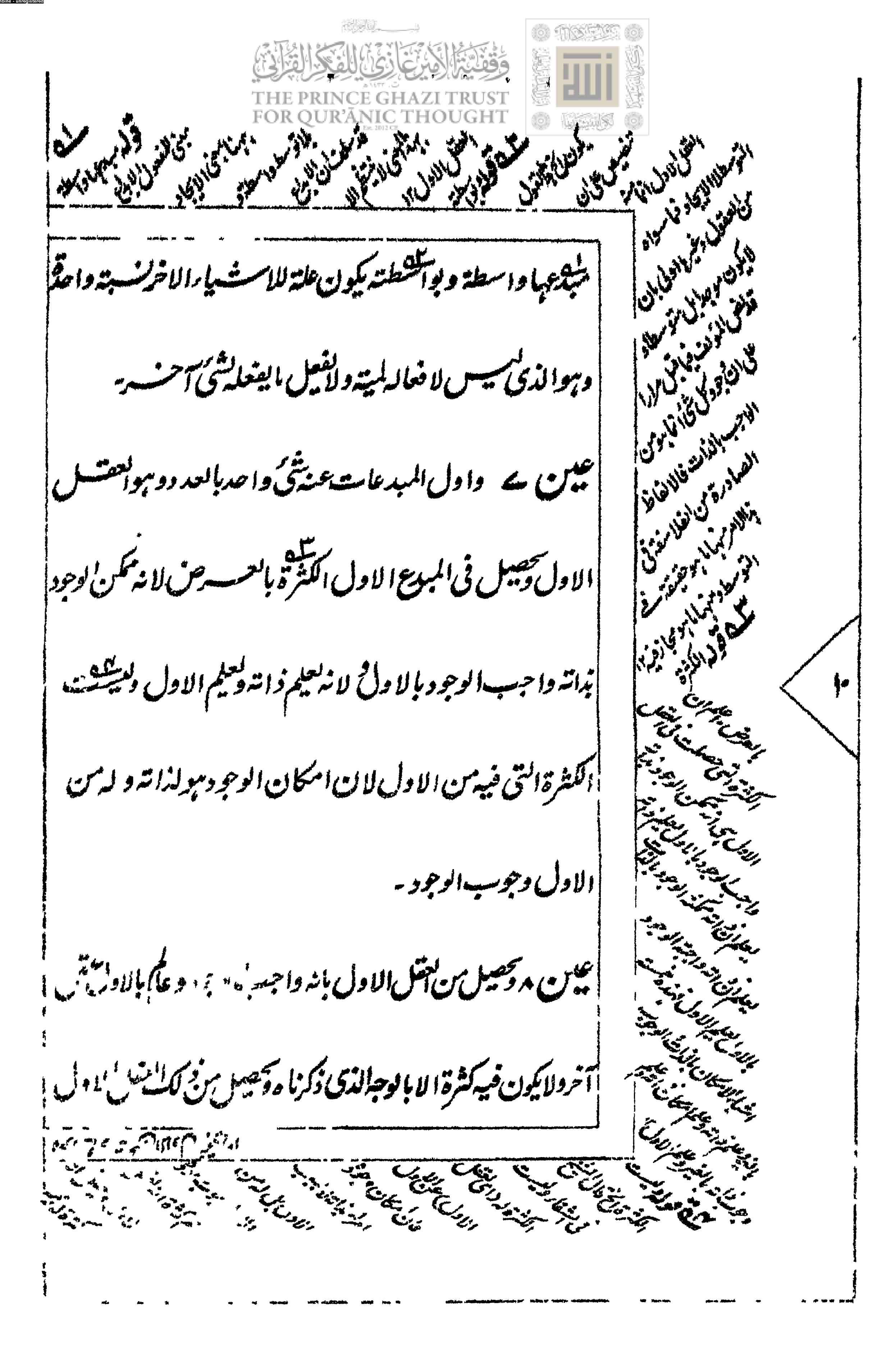
یعطیہا وجودا مجددا بعد کونہا معدومة وہو علة للمبدع الاول

والابداع ہو حفظ ادامة وجود الشیٔ الذی لیس وجودہ لذاتہ

ادامة لا تتصل بشیٔ من العلل غیر ذات المبدع ولنسبة جمیع

الاشیاء الیہ من حیث انہ مبدعہا وہو الذی لیس بینہ وبین

٣ العقول. الابداع بمعنی الایجاد لا بتوسط المادة والعلة الوسطی فاعلیة ایضا مختص بالعقل



مبدعها واسطة وبواسطته يكون علة للاشياء الاخر نسبة واحدة

وهو الذى ليس لافعاله لمية ولا لفعل ما يفعله لشئ آخر

عين ٧ واول المبدعات عنه شئ واحد بالعدد وهو العقل

الاول ويحصل فى المبدع الاول الكثرة بالعرض لانه ممكن الوجود

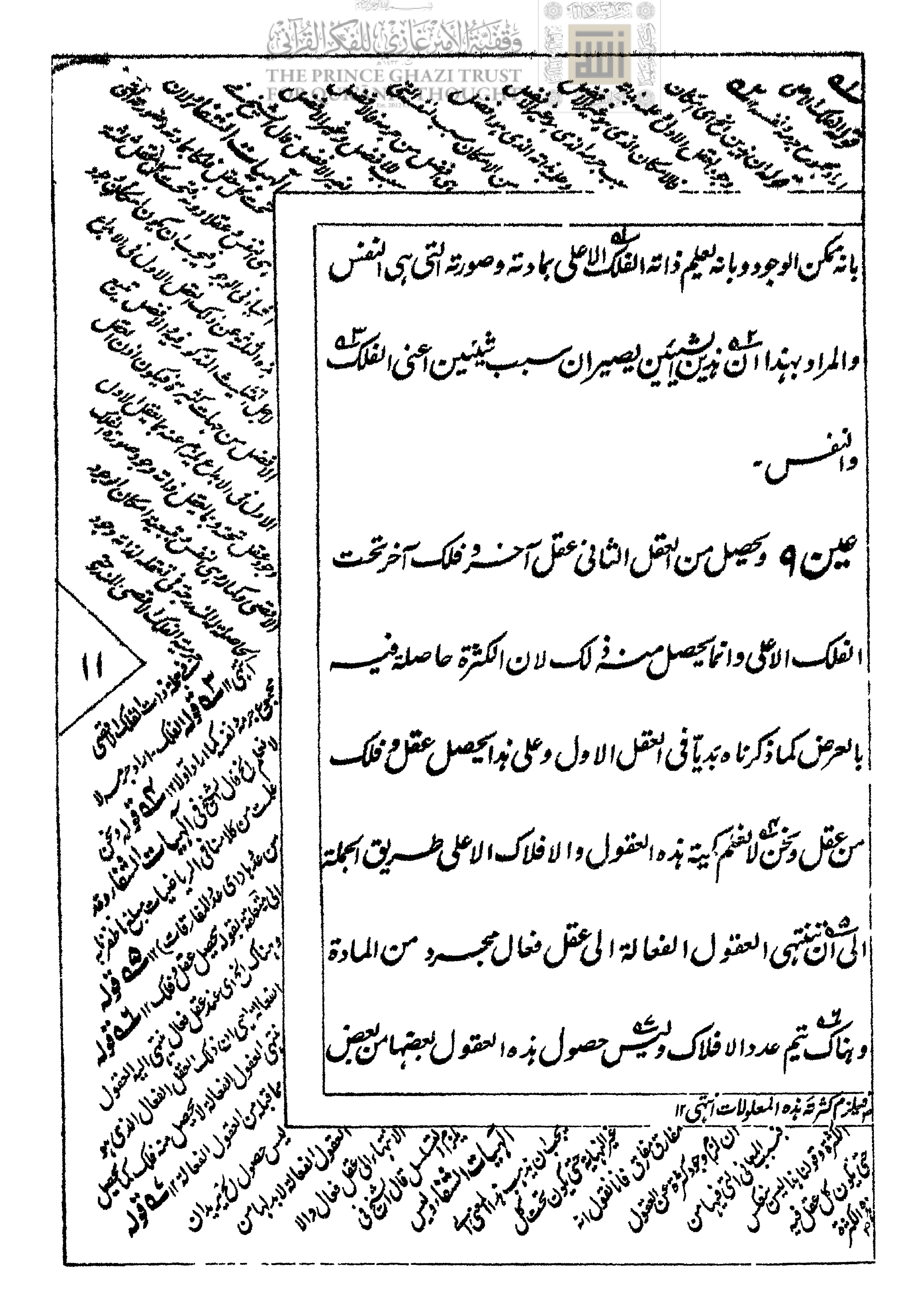
بذاته واجب الوجود بالاول لانه يعلم ذاته ويعلم الاول وليست

الكثرة التى فيه من الاول لان امكان الوجود هو لذاته وله من

الاول وجوب الوجود.

عين ٨ ويحصل من العقل الاول بانه واجب [illegible] وعالم بالاول [illegible]

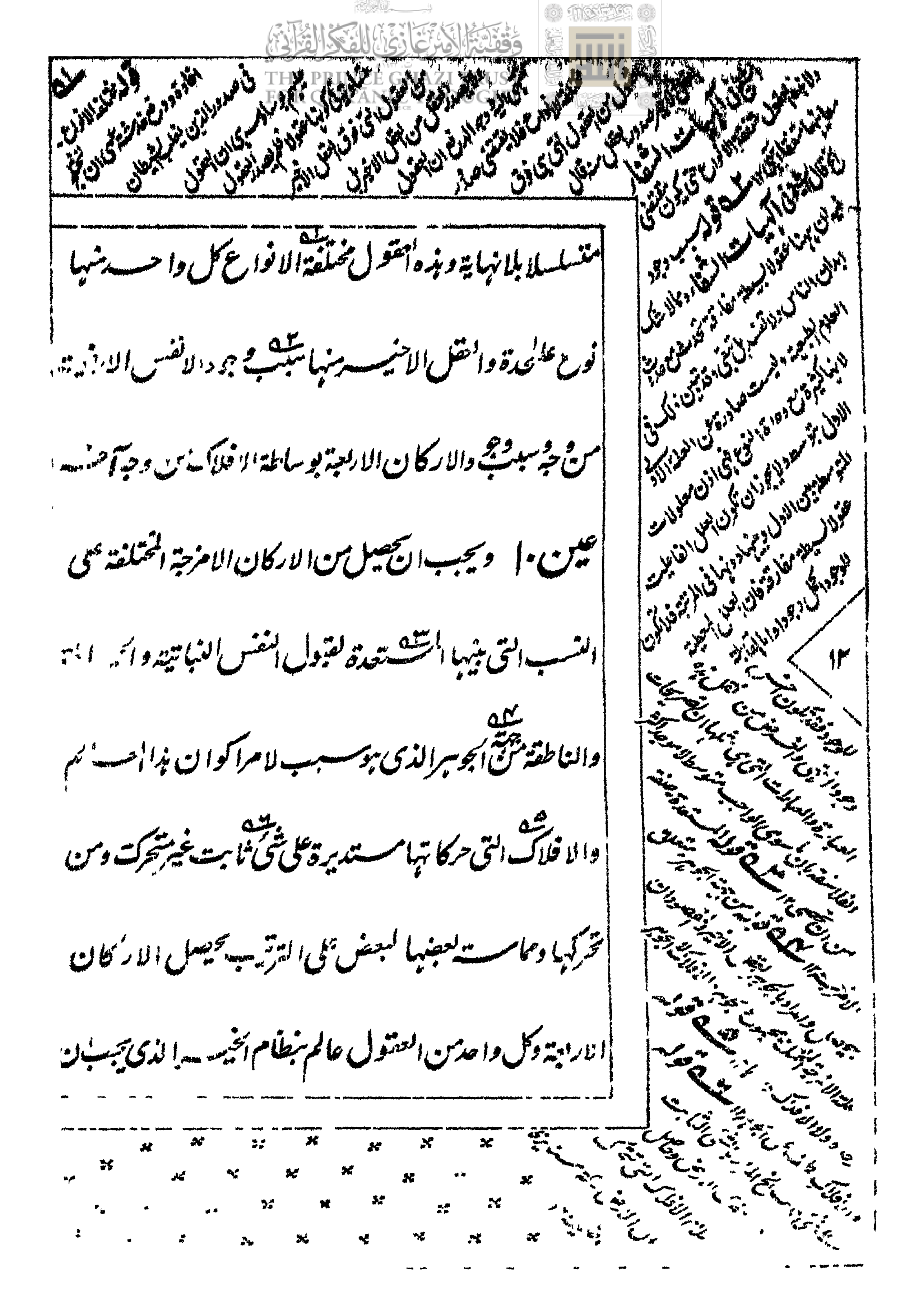
آخر ولا يكون فيه كثرة الا بالوجه الذى ذكرناه ويحصل من ذلك العقل الاول



بانه ممکن الوجود وبانه یعلم ذاته الفلک الاعلی بمادته وصورته التی ہی النفس
والمراد بہذا ان ہذین الشیئین یصیران سبب شیئین اعنی الفلک
والنفس۔

عین ۹ ویحصل من العقل الثانی عقل آخر وفلک آخر تحت
الفلک الاعلی وانما یحصل منه ذلک لان الکثرة حاصلة فیه
بالعرض کما ذکرناه بدیا فی العقل الاول وعلی ہذا یحصل عقل وفلک
من عقل ونحن لا نعلم کمیة ہذه العقول والافلاک الا علی طریق الجملة
الی ان تنتہی العقول الفعالة الی عقل فعال مجرد من المادة
وہناک تتم عدد الافلاک ولیس حصول ہذه العقول بعضہا من بعض

لم یلزم کثرة ہذه المعلولات انتہی ۱۲



متسلسلا بلا نهاية وهذه العقول مختلفة الانواع كل واحد منها

نوع على حدة والعقل الاخير منها سبب وجود النفس الارضية

من وجه وسبب وجود الاركان الاربعة بواسطة الافلاك من وجه آخر

عين ١٠ ويجب ان يحصل من الاركان الامزجة المختلفة هي

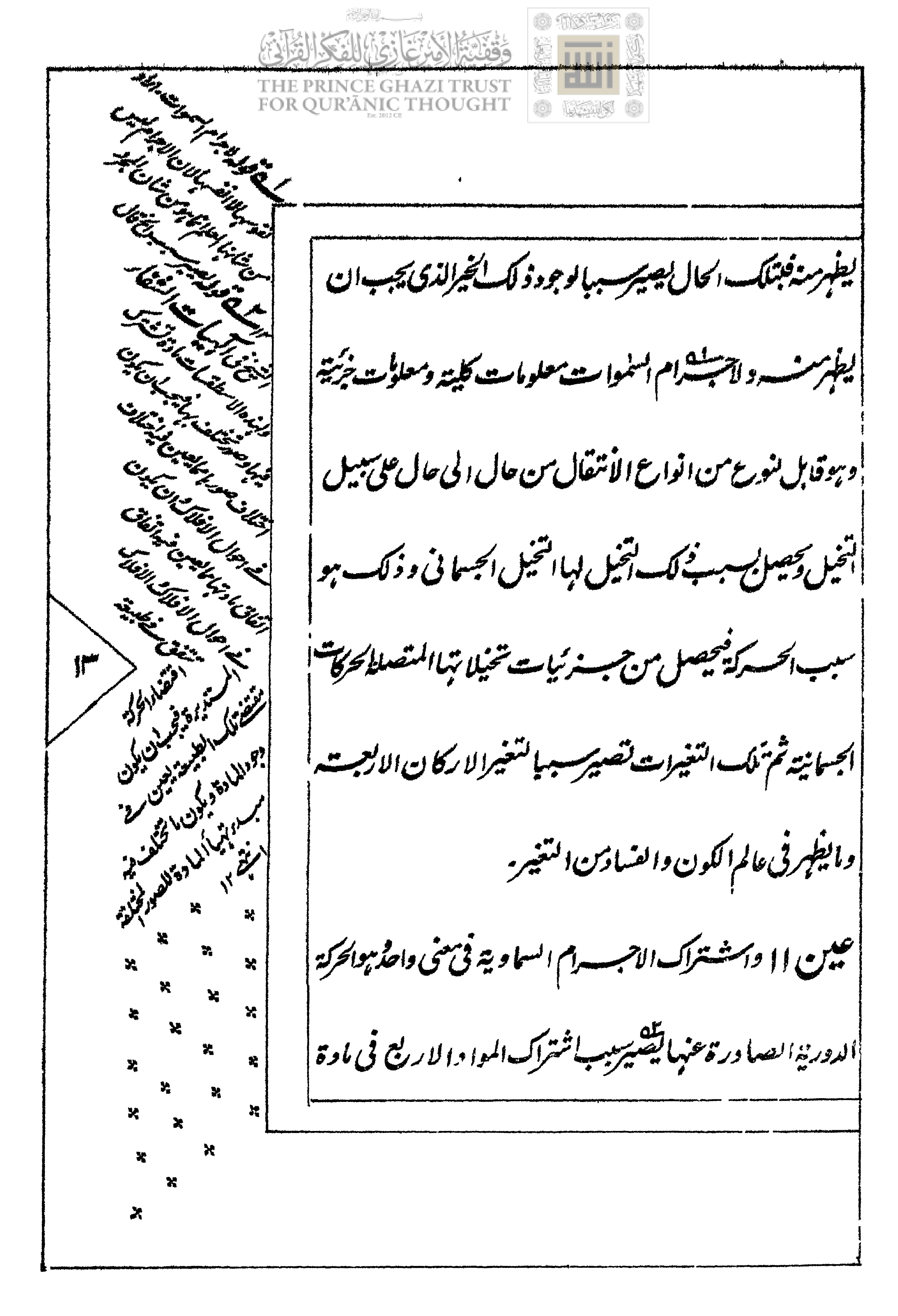
النسب التي بينها المستعدة لقبول النفس النباتية والحيوانية

والناطقة من الجوهر الذي هو سبب لامر اكوان هذا الحس ثم

والافلاك التي حركاتها مستديرة على شيء ثابت غير متحرك ومن

تحركها ومماسة بعضها لبعض على الترتيب يحصل الاركان

الاربعة وكل واحد من العقول عالم بنظام الخير الذي يجب ان



يظهر منه فبتلك الحال يصير سببا لوجود ذلك الخير الذي يجب ان
يظهر منه و الاجرام السموات معلومات كلية ومعلومات جزئية
وهو قابل لنوع من انواع الانتقال من حال الى حال على سبيل
التخيل ويحصل بسبب ذلك التخيل لها التخيل الجسماني وذلك هو
سبب الحركة فيحصل من جزئيات تخيلاتها المتصلة الحركات
الجسمانية ثم تلك التغيرات تصير سببا لتغير الاركان الاربعة
وما يظهر في عالم الكون والفساد من التغير .
عين ١١ واشتراك الاجرام السماوية في معنى واحد هو الحركة
الدورية الصادرة عنها يصير سبب اشتراك المواد الاربع في مادة

١٣

اقتضاء الحركة المستديرة فيجب ان يكون ... تلك الطبيعة بعين ... وجود المادة ويكون ما تخلف فيه سبب تهيأ المادة للصور المختلفة انتهى ١٢



واحدة واختلاف حركاتها يصير بسبب اختلاف الصور الاربع

وتغيرها من حال الى حال يصير بسبب تغير المواد الاربع وكون ما

يتكون منها وفساد ما يفسد منها. والاجرام السماوية وان شاركت

المواد الاربع في تركيبها عن مادة وصورة فان مادة الافلاك الاجرام

مخالفة لمادة الاركان الاربعة والكائنات كما ان صورتلك

مخالفة لصور هذه مع اشتراك الجميع في الجسمية لان الابعاد

الثلثة فيها مفروضة ولان ذلك كذلك. لايجوز وجود الهيولى بالفعل

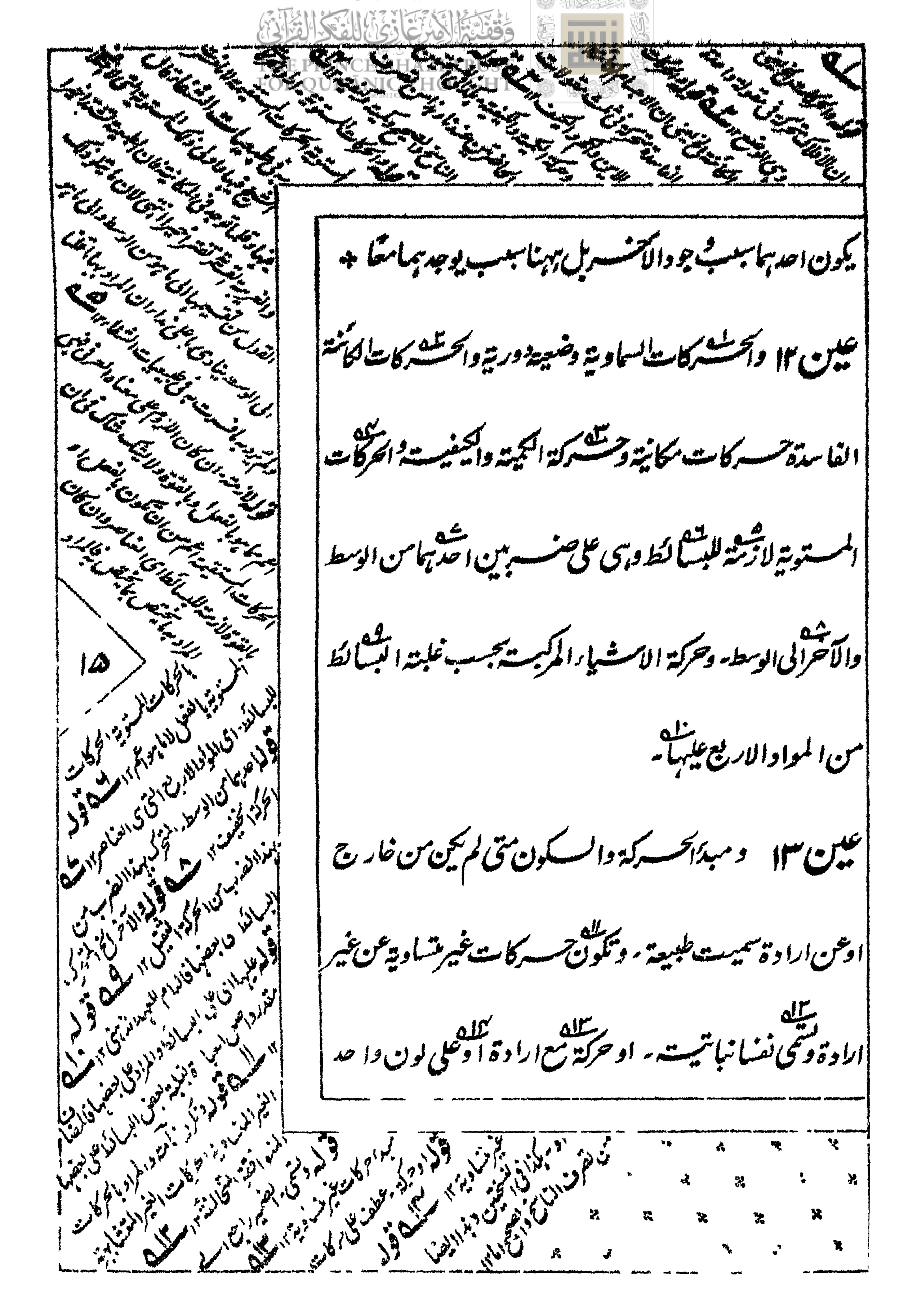
خالية عن الصورة ولا وجود الصورة الطبيعية مجردة عن الهيولى

بل الهيولى محتاجة الى الصورة لتصير بها موجودة بالفعل لايجوزان

قوله تغير العناصر السماوية بسبب ان تغير الاجرام تغيرها يعني قوله النوعية للاجرام اختلاف الصور السماوية بسبب حركات الاجرام ان اختلاف حركاتها يعني قوله اختلاف

قوله والاجرام السماوية الخ يعني ان الاجسام سواء كانت سماوية او عنصرية مركبة من مادة وصورة لكن مادة الافلاك مخالفة لمادة العناصر والمواليد الثلثة التي هي مركبة منها وصورها النوعية مخالفة لصورها النوعية والصورة الجسمية مشتركة بين الاجسام كلها لان الصور فالمراد بالصور الصورة النوعية وبالجسمية الصورة الجسمية والحاصل ان الجسمية مختلفات الى المادة والصورة النوعية

قوله الجسمية لان ذلك كذلك متعلق بما بعده من قوله لايجوز



يكون احدهما سبب وجود الآخر بل ههنا سبب يوجدهما معا +

عين ١٢ والحركات السماوية وضعية دورية والحركات الكائنة

الفاسدة حركات مكانية وحركة الكمية والكيفية والحركات

المستوية لازمة للبسائط وهي على ضربين احدهما من الوسط

والآخر الى الوسط. وحركة الاشياء المركبة بحسب غلبة البسائط

من المواد الاربع عليها.

عين ١٣ ومبدأ الحركة والسكون متى لم يكن من خارج

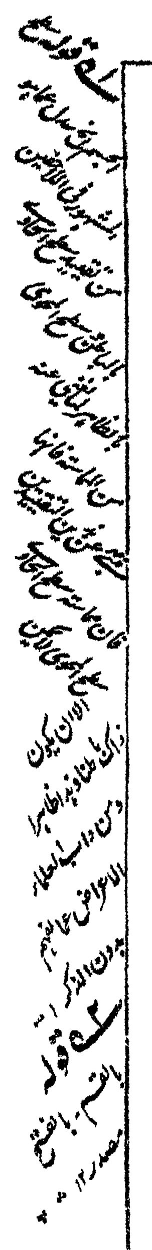
اوعن ارادة سميت طبيعة. وتكون حركات غير متساوية عن غير

ارادة وتسمى نفسا نباتية. او حركة مع ارادة او على لون واحد

١٥

او الوان كثيرة كيف ما كانت وتسمّى النفس الحيوانية والنفس الفلكية. والحركة تتصل بها اشياء تسمّى زمانا وتقطع الزمان يسمّى آنا. ولا يجوز ان يكون للحركة ابتداء زماني ولا آخر زماني فاذن يجب ان يوجد متحرك على هذا اللون ومحرك كذلك وان كان المحرك ايضا متحركا احتاج الى محرك اذ لا ينفك المتحرك من المحرك ولا يتحرك شئ بذاته فاذن يجب ان لا يكون بلا نهاية بل ينتهي الى محرك لا يكون متحركا والا ادى الى وجود متحركين ومحركين بلا نهاية وهذا محال. والمحرك الذي لا يكون متحركا يجب ان يكون واحدا ولا يكون

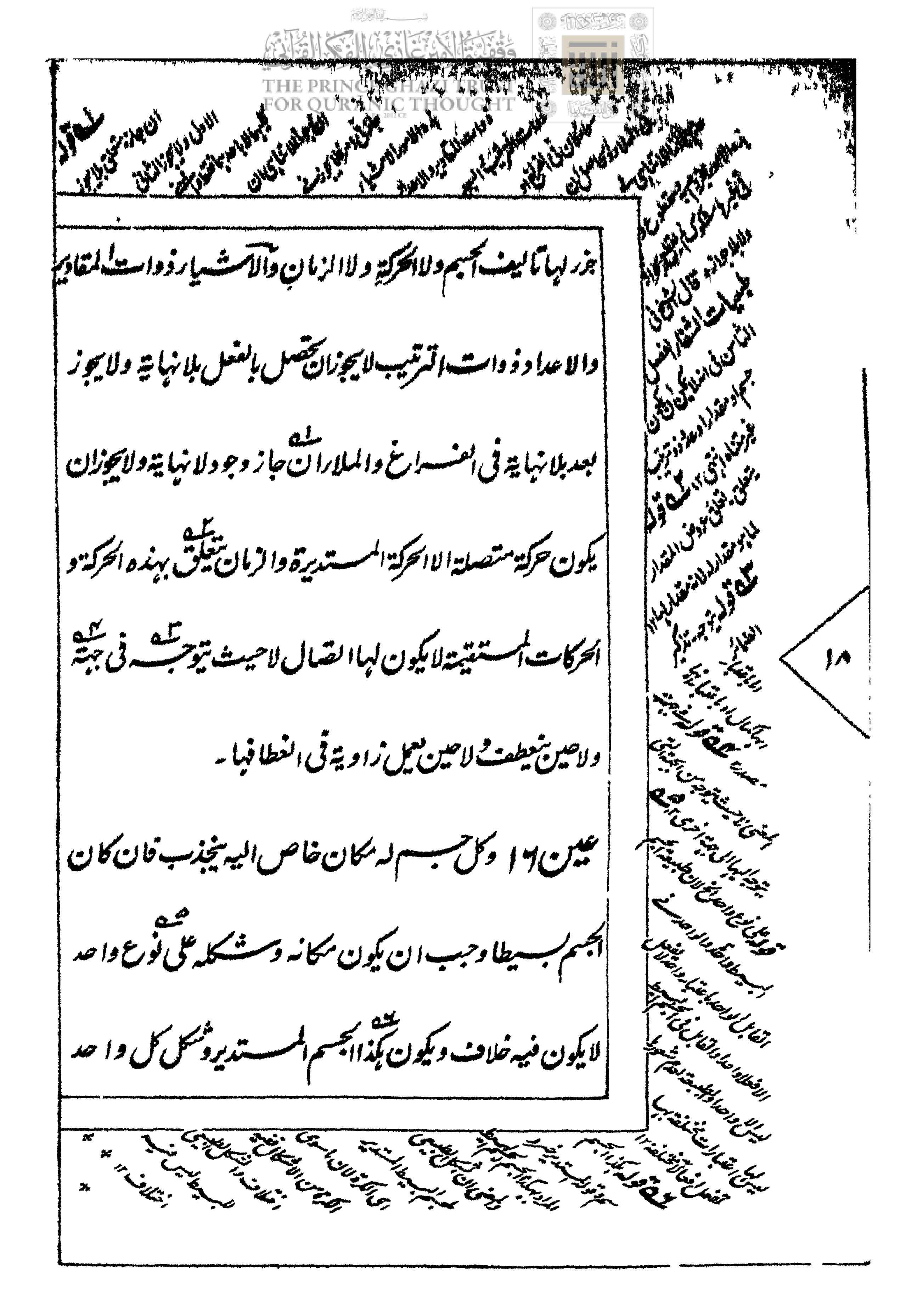


ذاعظم ولا بهما ولا يكون متجزيا ولا فيه كثرة بوجه

عين ١٤ وسطح الجسم الحاوى المماس سطح الجسم المحوى يسمى مكانا وليس للفراغ وجود. والجهة تظهر من الاجسام السماوية لانها محيطة ولها مركز. والجسم الذى يكون فيه الميل الطبعى لا يتاتى فيه الميل القسرى لانه متى كان فى طبعه الميل الدورى لا يجوز ان يقبل الميل المستقيم. وكل كائن فاسد ففيه الميل المستقيم وللفلك لطبعه الميل المستديرة

عين ١٥ ليس مقدار ينتهى بالقسم الى ان لا يكون له جزء والاجسام ليست مركبة من اجزاء لا جزء لها. ولا يتاتى من الاجزاء التى لا



جزء لها تأليف الجسم ولا الحركة ولا الزمان والأشياء ذوات المقادير

والاعداد ذوات الترتيب لا يجوز ان تحصل بالفعل بلا نهاية ولا يجوز

بعد بلا نهاية في الفراغ والملاء ان جاز وجود لا نهاية ولا يجوز ان

يكون حركة متصلة الا الحركة المستديرة والزمان يتعلق بهذه الحركة و

الحركات المستقيمة لا يكون لها اتصال لا حيث تتوجه في جهة

ولا حين تنعطف ولا حين تميل زاوية في انعطافها ۔

عين ١٦ وكل جسم له مكان خاص اليه ينجذب فان كان

الجسم بسيطا وجب ان يكون مكانه وشكله على نوع واحد

لا يكون فيه خلاف ويكون هكذا الجسم المستدير وشكل كل واحد

من الاربعة على مثال الكرة - وكل جسم فله قوة تكون ابتداء

حركته بذاته - وسبب اختلاف الانواع اختلاف مباديها التي

منها وبسائط العالم لها اماكن تكون فيها وليس ولا لواحد منها

مكانان - والعالم مركب من بسائط صائر كرة واحدة وليس

خارج العالم شيء فليس اذن في مكان ولا يفضي الى فراغ او الى

ملا - وكل جسم طبيعي اذا انتهى الى مكانه الخاص لم يتحرك الا بالقسر

فاذا فارق مكانه يتحرك اليه بالطبع -

عين ١٧ وطبع الفلك طبع خامس لا حار ولا بارد ولا ثقيل ولا

خفيف والفلك لا يخرقه شيء وليس فيه مبدء حركة مستقيمة

وليس بحركته ضده وليس وجود الفلك ليكون عنه شئ آخر بل

تلك له حال خاصة وحركة نفسانية لا طبيعية وليست حركة

لشهوة او غضب لكن من جهة ان له شوقا الى التشبه بالعقليات

المفارقة للمادة ولكل واحد من الاجسام الفلكية عقل مفارق هو له

يشتاق الى التشبه به ولا يجوز ان يكون شوق الجميع الى شئ واحد

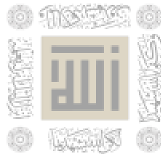
من جنس واحد بل كل واحد له معشوق خاص مخالف لمعشوق

الآخر والكل مشتركون في ان المعشوق واحد هو المعشوق

الاول ويجب ان يكون القوة المحركة لكل واحد بلا نهاية

والقوى الجسمانية كل واحد منها متناهية ولا يجوز ان يكون


وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE





والشديد البرودة هو الماء والشديد الحرّ هو الهواء والشديد الانعقاد

هو الارض وهذه المواد الاربع التي هي اصول الكون والفساد قابلة

لاستحالة بعضها الى بعض والاشياء الكائنة الفاسدة التي تظهر

انما تظهر من الامزجة التي تظهر فيها على النسب المختلفة التي تعطيها

الاستعداد لقبول الخلق المختلفة والصور المختلفة التي بها

قوامها.

عين ١٩ ويظهر من هذه الصور الكيفيات المحسوسة [illegible] الكيفيات

تبطل وتخلفها غيرها والصور باقية بحالها [illegible] ما يحصل من

الامزجة الاربعة يبقي قواها وصورها لا تفسد وحقيقة المزاج هو





تغير الكيفيات الاربع عن حالها وانتقالها من ضد الى ضد وتلك

اى الناشئة من القوى الاصلية وتاثير بعضها فى بعض حتى يحصل

كيفية متوسطة بحكمة البارى تعالى فى الغاية لانه خلق الاصول وظهر

منها الامزجة المختلفة وخص كل مزاج بنوع من الانواع وجعل

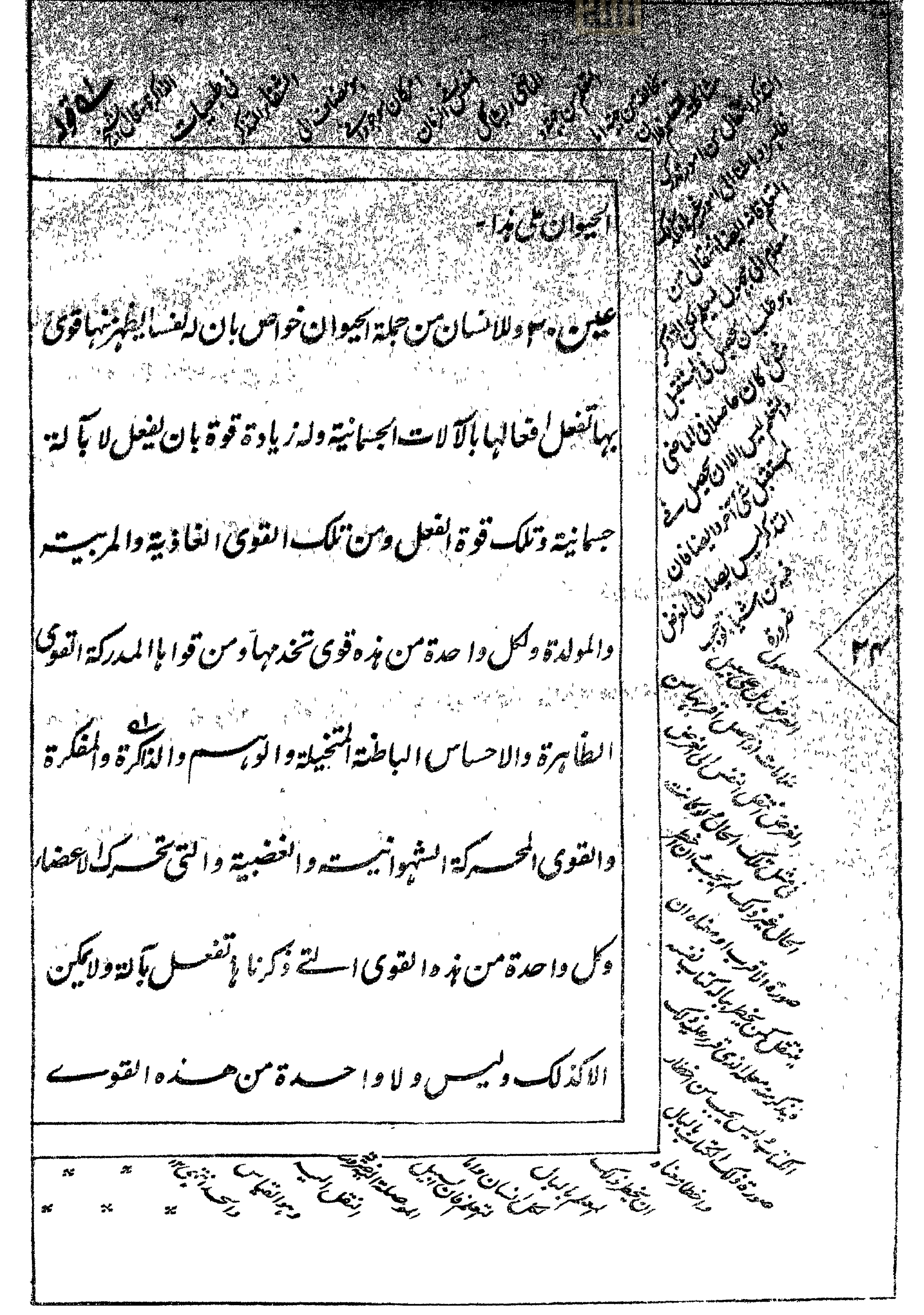
كل مزاج كان ابعد عن الاعتدال سبب كل نوع كان ابعد

عن الكمال وجعل النوع الاقرب من الاعتدال مزاج البشر

حتى يصلح لقبول النفس الناطقة ولكل نوع من النبات نفس نباتى

صورة ذلك النوع ومن تلك الصورة يظهر القوى التى تبلغ بذلك

النوع كماله بالآلات التى بها تفعل و حال كل نوع من انواع



الحيوان على هذا.

عين ۳۰ وللانسان من جملة الحيوان خواص بان له نفسا يظهر منها قوى

بها تفعل افعالها بالآلات الجسمانية وله زيادة قوة بان يفعل لا بآلة

جسمانية وتلك قوة العقل ومن تلك القوى الغاذية والمربية

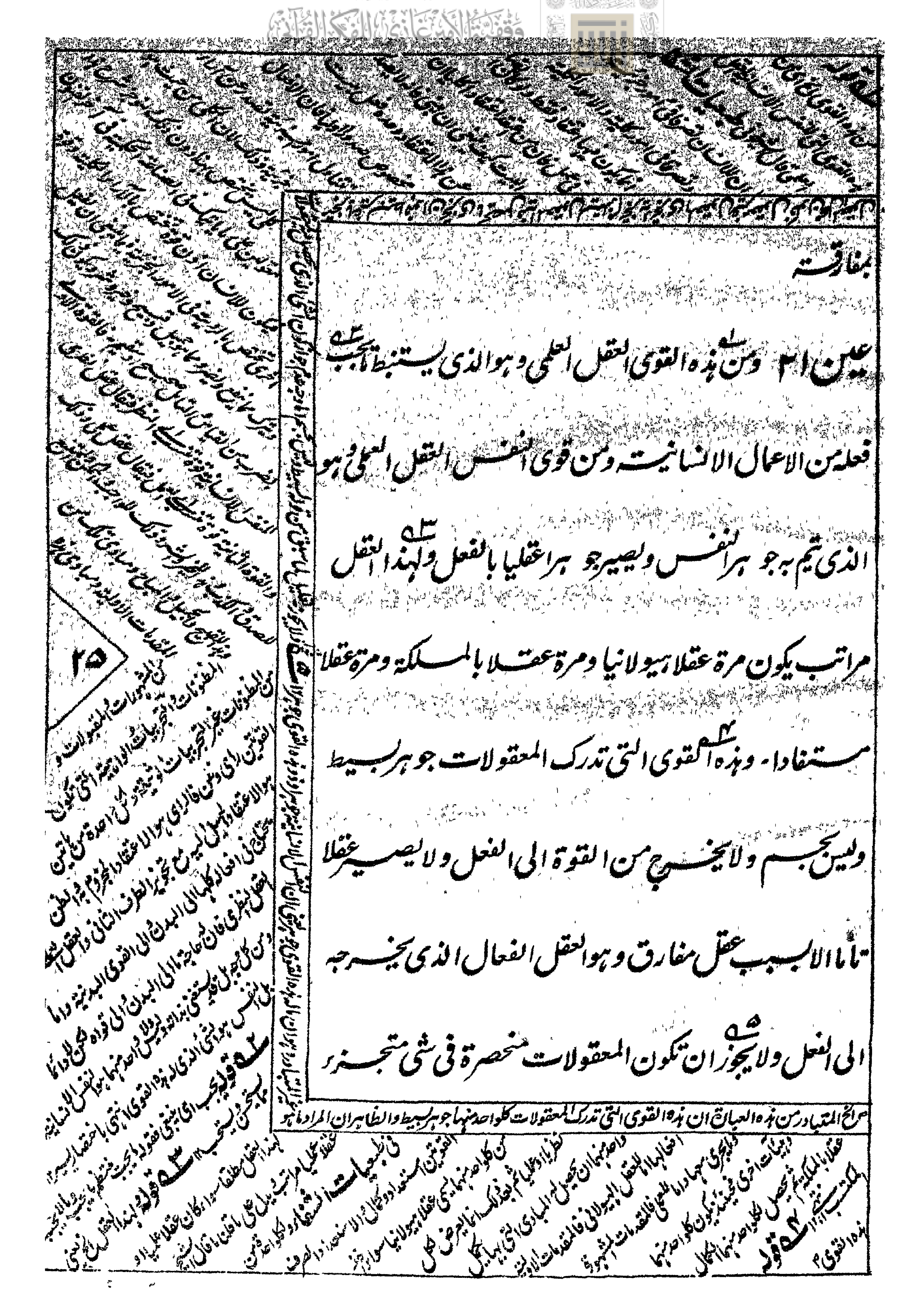
والمولدة ولكل واحدة من هذه قوى تخدمها ومن قواها المدركة القوى

الظاهرة والاحساس الباطنة المتخيلة والوهم والذاكرة والمفكرة

والقوى المحركة الشهوانية والغضبية والتي تحرك الاعضاء

وكل واحدة من هذه القوى التي ذكرنا انما تفعل بآلة ولا يمكن

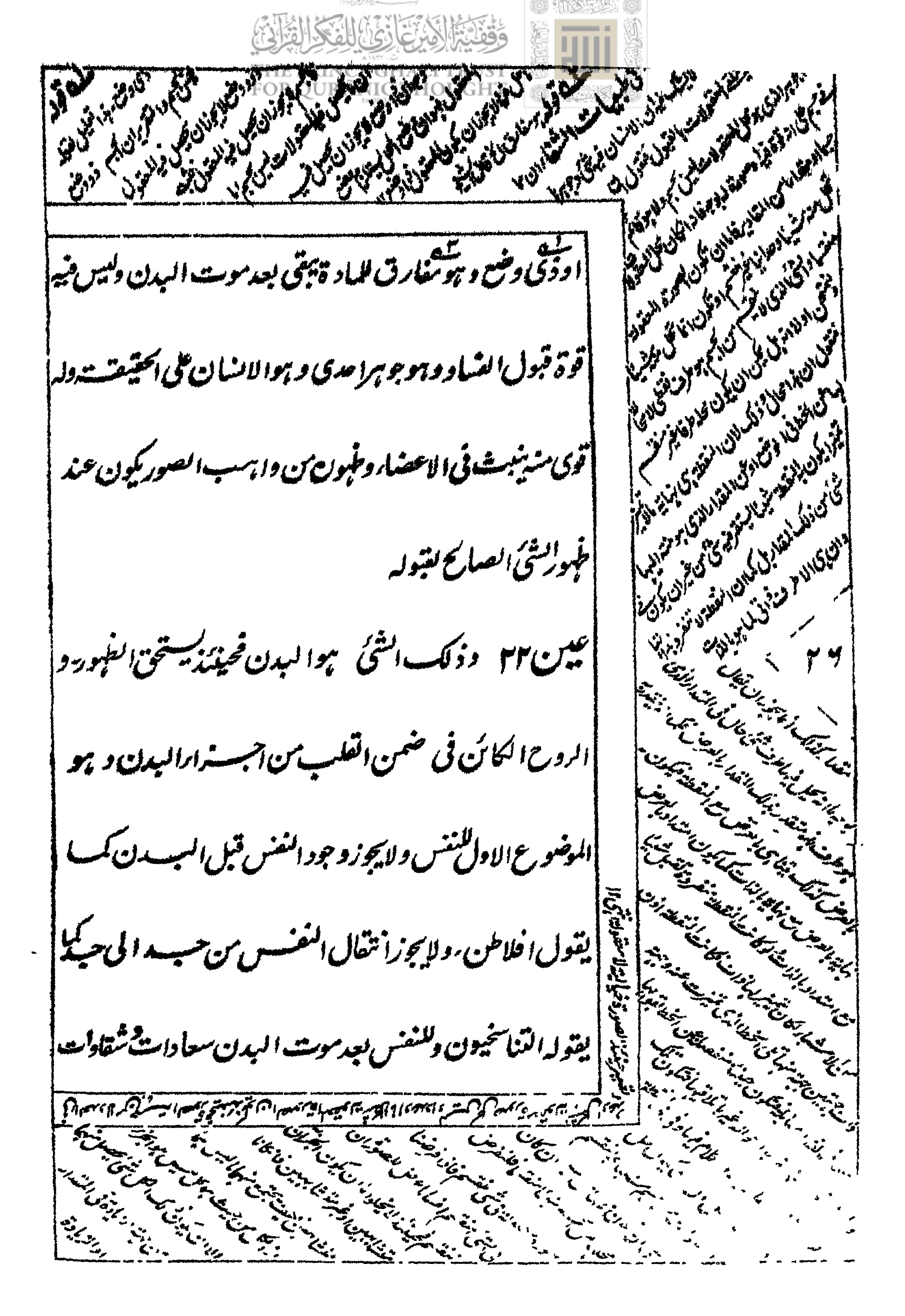
الا كذلك وليس ولا واحدة من هذه القوى



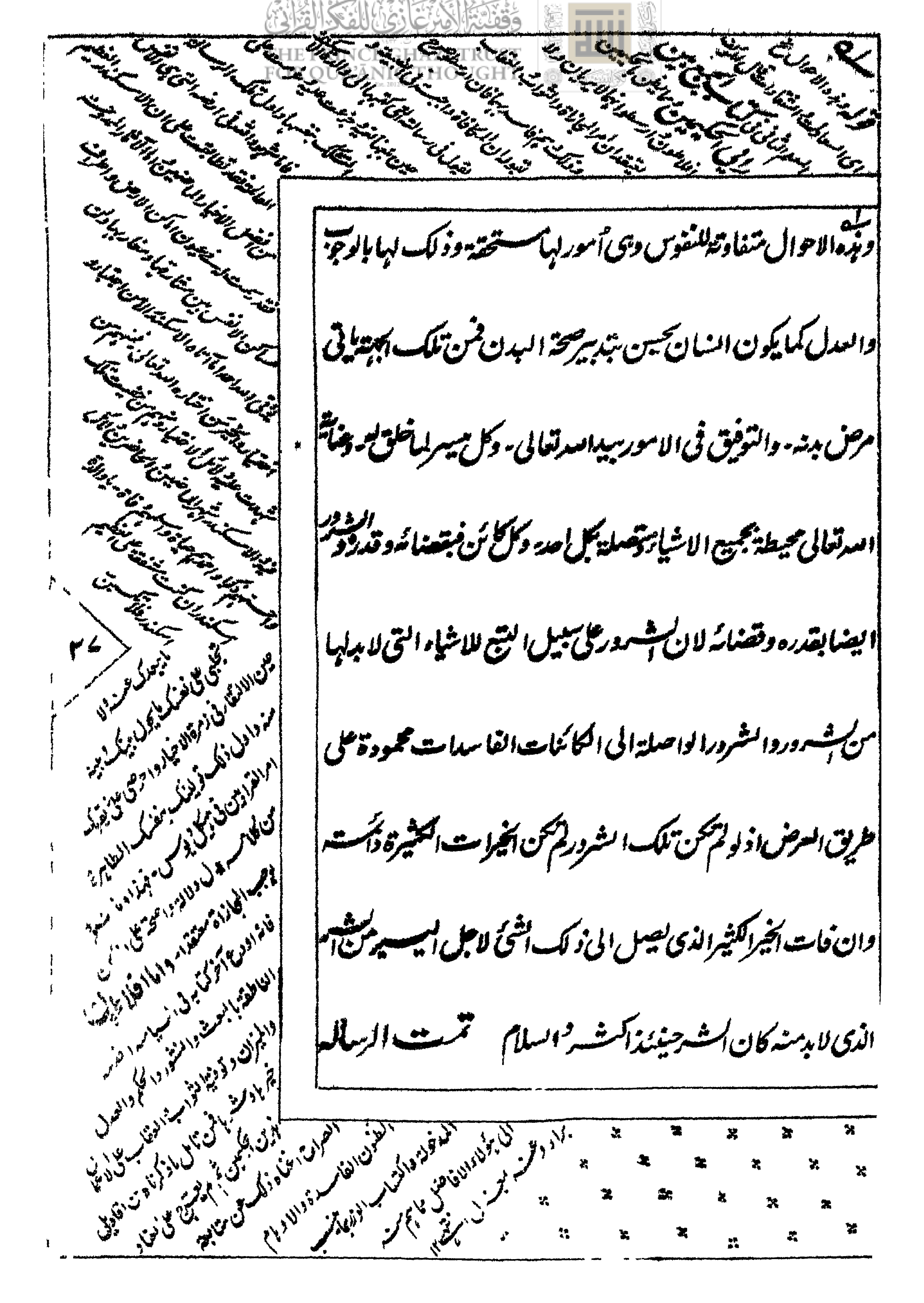
بمفارقة

عين ٢١ ومن هذه القوى العقل العلمي وهو الذي يستنبط ما يجب
فعله من الاعمال الانسانية ومن قوى النفس العقل العلمي وهو
الذي يتم به جوهر النفس ويصير جوهرا عقليا بالفعل ولهذا العقل
مراتب يكون مرة عقلا هيولانيا ومرة عقلا بالملكة ومرة عقلا
مستفادا. وهذه القوى التي تدرك المعقولات جوهر بسيط
وليس بجسم ولا يخرج من القوة الى الفعل ولا يصير عقلا
تاما الا بسبب عقل مفارق وهو العقل الفعال الذي يخرجه
الى الفعل ولا يجوز ان تكون المعقولات منحصرة في شي متجزى

...المتبادر من هذه العبارة ان هذه القوى التي تدرك المعقولات كل واحد منها جوهر بسيط والظاهر ان المراد ما هو



او ذى وضع و هو مفارق للمادة يبقى بعد موت البدن وليس فيه
قوة قبول الفساد وهو جوهر احدى و هو الانسان على الحقيقة وله
قوى منه ينبث فى الاعضاء وظهور من واهب الصور يكون عند
ظهور الشئ الصالح لقبوله
عين ٢٢ وذلك الشئ هو البدن فحينئذ يستحق الظهور و
الروح الكائن فى ضمن القلب من اجزاء البدن و هو
الموضوع الاول للنفس ولا يجوز وجود النفس قبل البدن كما
يقول افلاطن، ولا يجوز انتقال النفس من جسد الى جسد كما
يقوله التناسخيون وللنفس بعد موت البدن سعادات وشقاوات



وهذه الاحوال متفاوتة للنفوس وهي امور لها مستحقة وذلك لها بالوجوب
والعدل كما يكون الانسان يحسن بتدبير صحة البدن فمن تلك الجهة ياتي
مرض بدنه. والتوفيق في الامور بيد الله تعالى. وكل ميسر لما خلق له. وعنايته
الله تعالى محيطة بجميع الاشياء متصلة بكل احد وكل كائن فبقضائه وقدره والشرور
ايضا بقدره وقضائه لان الشرور على سبيل التبع للاشياء التي لابد لها
من الشرور والشرور واصلة الى الكائنات الفاسدات محمودة على
طريق العرض اذ لو لم تكن تلك الشرور لم تكن الخيرات الكثيرة دائمة
وان فات الخير الكثير الذي يصل الى ذلك الشيء لاجل اليسير من الشر
الذي لابد منه كان الشر حينئذ اكثر والسلام تمت الرسالة

تذكرة المعلم الثاني ابي نصر الفارابي

قال جمال الدين ابو الحسن علي بن يوسف القفطي وزير سلطان حلب المتوفى سنة ٦٤٦ھ في **تاريخ الحكماء** محمد بن محمد بن طرخان ابو نصر الفارابي
الفيلسوف من فاراب مدينة من مدن الترك في ما وراء النهر فيلسوف المسلمين غير مدافع دخل العراق واستوطن بغداد وقرأ بها العلم الحكمي على يوحنا بن
حيلان المتوفى بمدينة السلام في ايام المقتدر واستفاد منه وبرز في ذلك على اقرانه واربى عليهم في التحقيق وشرح الكتب المنطقية واظهر غامضها
وكشف سرها وقرب متناولها وجمع ما يحتاج اليه منها في كتب صحيحة العبارة لطيفة الاشارة منبهة على ما اغفله الكندي وغيره من صناعة
التحليل وانحاء التعاليم واوضح القول فيها عن مواد المنطق الخمسة وافاد الانتفاع بها وعرف طرق استعمالها وكيف يصرف صورة القياس في
كل مادة منها فجاءت كتبه في ذلك بالغاية الكافية والنهاية الفاضلة - وكان ابو نصر الفارابي معاصرا لابي بشر متى بن يونس الا انه كان دونه
في السن وفوقه في العلم - وقدم ابو نصر الفارابي على سيف الدولة ابي الحسن علي بن ابي الهيجاء عبد الله بن حمدان الى حلب واقام في كنفه مدة بزي
اهل التصوف وقدمه سيف الدولة واكرمه وعرف موضعه من العلم ومنزلته من الفهم ورحل في صحبته الى دمشق فادركه اجله بها في سنة ٣٣٩ تسع وثلثين
وثلثمائة - ثم ذكر اسماء تصانيف ابي نصر الفارابي وعد منها كتاب ما ينبغي ان يتقدم الفلسفة

قال ابن خلدون

"وجاء المامون من بعد ذلك وكانت له في العلم رغبة فاوفد الرسل الى ملوك الروم في استخراج علوم اليونانيين وانتساخها بالخط العربي وبعث
المترجمين هنالك فاخذ منها واستوعب وعكفت عليها النظار من اهل الاسلام وحذقوا في فنونها وانتهت الى الغاية انظارهم فيها و
خالفوا كثيرا من آراء المعلم الاول واختصوه بالرد والقبول ودونوا في ذلك الدواوين وكان من اكابرهم في الملة ابو نصر
الفارابي وابو علي بن سينا في المشرق والقاضي ابو الوليد بن رشد والوزير ابو بكر بن الصائغ بالاندلس
بلغوا الغاية في هذه العلوم انتهى" وفي **ابجد العلوم** ومن جملة اساتذة الحكمة الفارابي كان ذكيا حكيما مشهورا صاحب التصانيف في
المنطق والحكمة وغيرهما من العلوم وهو اكبر فلاسفة الاسلاميين لم يكن فيهم من بلغ رتبته في فنونه وتخرج ابن سينا في كتبه وبعلومه انتفع
في تصانيفه كان رجلا تركيا تنقلت به الاسفار الى ان وصل بغداد وهو يعرف كثيرا من اللغات غير العربي ثم تعلمه واتقنه - يقال وجد
كتاب النفس لارسطو عليه مكتوب بخط الفارابي اني قرأت هذا الكتاب مائة مرة وقال قرأت السماع الطبيعي لارسطو اربعين مرة ومع
ذلك اني محتاج الى معاودته وكان يقول لو ادركت ارسطو لكنت اكبر تلامذته ثم سافر الى دمشق ثم الى مصر ثم عاد الى دمشق فاحسن اليه
سلطانها سيف الدولة بن حمدان واجرى عليه كل يوم اربعة دراهم لانه كان ازهد الناس في الدنيا لا يحتفل بامر مكتسب ولا مسكن
واقتصر على اربعة دراهم توفي في سنة تسع وثلثين وثلثمائة بدمشق وقد ناهز ثمانين سنة انتهى


وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE

